

מחשבת ישראל

ЕВРЕЙСКАЯ ФИЛОСОФИЯ

תכלית הבריאה

ЦЕЛЬ ТВОРЕНИЯ

Вера в существование Творца обязывает также верить в наличие цели творения.

Один из атрибутов Всевышнего – совершенство, ибо невозможно отнести к Нему какой бы то ни было недостаток. А совершение бесцельных поступков – безусловный недостаток, поэтому нам придется признать, что цель существует. Говоря о совершенном творческом Начале, мы должны отметить, что незнакомы с бесцельными видами творчества. Маараль (отрывок 2) приводит другое доказательство существования цели творения: упорядоченность и мудрость, раскрывающаяся в мироздании.

Совершенство Творца предполагает также, что сама цель должна быть наиболее возвышенной. Самая возвышенная цель, которую человек может понять, – одарять благом. И это следует из совершенства Творца: будучи безграничным и совершенным, Он ни в чем не нуждается. Значит, Он создал мир не ради Своих интересов, а только на пользу Своих творений (Рабейну Там в Сефер аяшар, см. отрывок 5). С этой точки зрения центральным творением в мире является человек. Мир создан ради нас.

Может ли человек понять эту цель? На самом деле, истинная цель выше нашего понимания. Ведь можно спросить: одарять благом – это конечная цель или есть более глубокая цель у этой цели? Ответ будет простым: таково было желание Творца, и оно непостижимо для нас. Никогда мы не сможем ответить на вопрос, почему Он так хотел. Мы только знаем по традиции, что Его желанием было дарить благо творениям. Иными словами, мы не имеем понятия, какова была конечная цель творения до того, как оно возникло. Но в рамках уже сотворенного мира мы можем сказать, что цель, раскрывающаяся в Творении, в том, чтобы творить добро.

Теперь мы сможем объяснить разночтения в трудах Рамбама:

- в отрывке 4-ом он сводит цель творения к воле Творца, у которой нет причины;
- в отрывке 1-ом он отнес цель творения к мудрости, которую можно постигнуть.

Аналогично Рамхаль в книге Дерех Ашем употребляет выражение "цель в творении". Он не занимается "целью творения", то есть той целью, которая существовала до творения: она выше нашего познания. Мы познаем Его желание одарять благом, которое раскрывается в уже созданном мире, но источник этого желания остается непостижимой тайной.

Закономерен вопрос: если цель Творения – в благе, откуда в мире столько зла, почему он полон страданий? Рамхаль (отрывок 11) показывает, что именно цель творить максимальное добро порождает недостатки и делает возможным существование зла.

1. Рамбам. Морэ невухим, часть 3, гл. 25

Тот, кто совершает нечто, может иметь определенную цель, а может ее и не иметь. И любая цель может быть достойной, а может быть нестойкой. Иногда цель достигают, иногда нет. Эти различия очевидны любому. И теперь, когда это стало ясно, я скажу тебе: ни один разумный человек не станет утверждать о каком-либо из деяний Бога, что оно никчемно, бессмысленно или сделано ради шутки. Наоборот: по нашему мнению и по мнению всех, следующих Торе Моше-рабейну, все Его действия полны великого блага. Ведь сказано: «И увидел Господь все, что сделал, и вот, очень хорошо».

1. רמב"ם, מורה הנבוכים חלק ג' פרק כה

כל פועל פעולה אחת אפשר שיכוין בה תכלית ואיפשר שלא יכוין, וכל תכלית מכוונת, פעמים תהיה נכבדת ופעמים תהיה פחותה, ופעמים תגיע ופעמים לא תגיע, זהו מה שתגזרה החלוקה בהכרח. ואחר בארי זה אומר שא"ל לבעל שכל לאמר שדבר מפעולות השם ריק או הבל או שחוק, אמנם לפי דעתנו אנחנו וגם לפי דעת כל נמשך אחר תורת מרע"ה פעולותיו כלם הם טובות מאד, אמר וירא אלהים את כל אשר עשה והנה טוב מאד

2. Маараль. Тифэрет Исраэль, гл. 25

Нет сомнений, что сотворение мира не было случайностью. Ведь, стоит задуматься о том, каким сотворен мир, – и станет ясно, как мудро в нем все упорядочено. Такой порядок просто не мог возникнуть сам по себе, случайно. И то, что воплощает собой совершенство мира и является его прообразом (а мы уже говорили выше, что Тора – идея мира), – тоже не могло бы возникнуть случайно.

3. Рамхаль. Дерех Ашем, гл.2

1. Целью в творении было воздать от Блага Творца другим.

И очевидно, что только Бог – истинное совершенство, лишённое каких бы то ни было недостатков, и не существует другого, такого же как Он, совершенства. Всякое совершенство, которое можно себе представить, кроме Его совершенства, не есть истинное совершенство. Все другие вещи можно назвать совершенными только по сравнению с другими, менее совершенными. Но абсолютное совершенство – только совершенство Всевышнего.

Поскольку Он пожелал воздать благо другим, недостаточно было бы для Него воздать немного блага, но именно предельное благо, которое творения смогут принять. И, поскольку только Он – истинное Благо, Его доброе желание может быть удовлетворено только воздаянием другим того Блага, которое в Нем Самом, ибо это – истинное и совершенное благо.

С другой стороны, это благо может находиться только в Нем. Поэтому постановила Его мудрость, что это истинное воздаяние Блага будет заключаться в том, что Он даст место творениям приобщиться к Нему в той мере, в которой возможно им приобщиться. И тогда получается, что, хотя творения самим по себе нельзя приписать совершенство Творца, но из-за приобщенности их к Нему им будет приписано в той мере, в какой это возможно, Его совершенство. И получится, что творения наслаждаются этим Истинным благом в наибольшей мере, в которой это возможно для них.

Получается, что замысел Бога в Творении – создать тех, кто будет наслаждаться Его благом, таким образом, каким это возможно для них.

4. Рамбам. Морэ невухим, ч.3, гл. 13

Будем стремиться верить, что все сущее создано Богом по его воле, и не станем искать (миру) ни другой причины, ни иного предназначения. Точно так же как мы не ищем причины существования Бога, не следует искать обоснования Его воли, благодаря которой существует все, что уже появилось и еще появится...

5. Рабейну Там. Сефер-Аяшар

Мудрецы всего мира верят и знают, что Творец ни в чем не нуждается. Ведь нуждающийся страдает от недостатка чего-то и достигнет полноты, лишь обретя желаемое; Творец же совершен-

2. מהר"ל, תפארת ישראל, פרק כה'

הדבר שהוא מוסכם שלא היה בריאת עולם במקרה קרה, שכאשר האדם מתבונן בבריאה הזאת ימצא אותה שהיא מסודרת בחכמה בתכלית הסדר, ודבר כזה אי אפשר שיהיה קרה במקרה דבר שהוא מסודר בתכלית הסדר וכבר נתבאר זה למעלה. וכן דבר שהוא שלמות העולם והוא כמו צורה לעולם, כמו שהתבאר כי התורה צורה אל העולם אי אפשר שתהיה במקרה קרה.

3. רמח"ל, דרך השם ח"א פ"ב

א. הנה התכלית בבריאה היה להטיב מטובו ית' לזולתו.

והנה תראה, כי הוא לבדו ית' שלימות האמיתית המשולל מכל החסרונות, ואין שלימות אחר כמוהו כלל. ונמצא שכל שלימות שידומה חוץ משלימותו ית', הנה איננו שלימות אמיתי, אלא יקרא שלימות בערך אל ענין חסר ממנו, אך השלימות בהחלט אינו אלא שלימותו ית'. ועל כן להיות חפצו ית' להטיב לזולתו, לא יספיק לו בהיותו מטיב קצת טוב, אלא בהיותו מטיב תכלית הטוב שאפשר לברואים שיקבלו. ובהיותו הוא לבדו ית' הטוב האמיתי, לא יסתפק חפצו הטוב אלא בהיותו מהנה לזולתו בטוב ההוא עצמו שהוא בו ית' מצד עצמו, שהוא הטוב השלם והאמיתי. והנה מצד אחר הטוב הזה אי אפשר שימצא אלא בו, על כן גזרה חכמתו שמציאות ההטבה האמיתית הזאת יהיה במה שינתן מקום לברואים לשיתדבקו בו ית', באותו השיעור שאפשר להם שיתדבקו. ואז נמצא שמה מצד עצמו אי אפשר שיתוארו בשלימות כשלימותו ית', הנה מצד התדבקם בו, יגיע להם באותו השיעור שאפשר ליתאר בשלימות ההוא ית', מצד היותם מתדבקים בו, וימצאו נהנים בטובה האמיתית ההיא, בערך שאפשר להם ליהנות בה. ונמצא היות כונתו ית' בבריאה שברא, לברוא מי שיהיה נהנה בטובו ית' באותו הדרך שאפשר שיהנה בו:

4. רמב"ם, מורה הנבוכים, ח"ג פ' יג

נשקוד להאמין שזה המציאות כלו מכוון ממנו יתעלה לפי רצונו, ולא נבקש לו עלה ולא תכלית אחרת כלל, כמו שלא נבקש תכלית מציאותו ית', כן לא נבקש תכלית רצונו, אשר בעבורו התחדש כל מה שהתחדש ויתחדש וכו'.

5. רבינו תם, ספר הישר

כל חכמי העולם יאמינו וישכילו כי אין לבורא צורך לדבר בעבור כי כל נצרך חסר שהוא צריך לו ובו יהיה שלם, והבורא שלם ע"כ אין לו צורך

нен, и поэтому ни в чем не нуждается. А раз Он ни в чем не нуждается, напрашивается вывод, что и мир не был создан ради какой-то нужды. Стало быть, мы поняли, что мир был создан "добровольно", ради того, чтобы даровать благо удостоившимся его, и единственным намерением сотворения мира была наша польза.

6. Рав Ашлаг. Матан Тора

Творец есть совершенное благо, невозможно, чтобы Он причинил кому-либо какое-нибудь зло. Это представляется нам само собой разумеющимся, поскольку здравый смысл выявляет основу, общую для всех, творящих зло, – это стремление обрести. В погоне за благами, стремясь к удовлетворению своих потребностей, человек причиняет зло другим. Если бы не желание потреблять, никто бы не причинял зла другому. И если иногда зло творят не для самоудовлетворения, то разве не делается это по ранее усвоенной привычке, коренящейся в стремлении получать? Ему же, наоборот, свойственно желание одарить других.

7. Талмуд, трактат Санхедрин, 37а

Каждый обязан сказать: "Мир создан для меня".

8. Мидраш Коэлет Раба

Кто создан для кого – Тора для Израиля или Израиль для Торы? Разве не Тора для Израиля? Конечно Тора сотворена ради Израиля!...

9. Талмуд, трактат Йома, 38а (6:12)

Все, что создано Всевышним в мире, создано во славу Его, как сказано (Мишлей 16): "Все сотворил Господь ради Себя".

10. Р. Меир Габай. Аводат Кодеш, ч. 2, гл. 43

Совершенство действующего можно оценить по совершенству его целей. А все миры – и верхние, и нижние, – творения Бога, полностью совершенного. Значит, и созданы они для самой совершенной и возвышенной цели. Поэтому совершенному (человеку) подобает искать и раскрывать цели деяний Всевышнего и цель существования мира в целом. А если мы сделаем это открытие, основываясь на истинной мудрости, тогда сможем оценить величие нашего долга служения Богу (и поймем), какая это великая задача – исполнить наше предназначение, ради которого мы созданы.

Цель существования всех миров, верхних и нижних, – настоящий человек. Однако все было создано "на пользу Всевышнему", то есть ради конечной цели. И в «Берешит раба» сказал раби Бенай: «Мир и все, что его наполняет, сотворен только ради Торы, согласно сказанному: Бог мудростью основал землю...». Выходит, что цель творения – Тора, то есть Служение, для которого нужен совершенный служитель. А это – Моше-рабейну, «верный раб». И все это нужно для того, чтобы воплотить Высший замысел.

לדבר. ואחרי אשר אין לו צורך לדבר נלמד מזה כי הוא לא ברא עולמו לצורך, נוכל לדעת כי בראו נדבה לגמול טוב לזוכים לו וכו' וכל כוונתו בבריאתו העולם היתה לתועלתינו.

7. סנהדרין ל"א, א'

כא"א חייב לומר בשבילי נברא העולם

8. קהלת רבה פרשה א

וכי מי נברא בשביל מי התורה בשביל ישראל או ישראל בשביל תורה, לא תורה בשביל ישראל, אלא תורה שנבראת בשביל ישראל

9. יומא ל"ח ע"א

כל מה שברא הקב"ה לכבודו בראו, שנאמר (משלי ט"ז) כל פעל ה' למענהו"

10. עבודת הקודש, ח"ב פרק מג'

הפועל הן הוא שלם כפי שלמות תכליתו, והיה מציאות עליונים ותחתונים פועל השם ב"ה אשר הוא הפועל היותר שלם, הכרח הוא שיהיה לתכלית היותר שלם ונעלה שבתכליות ולזה מן הראוי אל השלם לבקש ולמצוא תכלית פועל יי' ואל מעשה ידיו המציאות בכללו ואם יעלה בידינו זה המבוקש כפי שרשי החכמה האמיתית, נשכיל ונדע ממוצא דבר זה חיובנו בעבודת הקדש כמה הוא גדול להשלים התכלית אשר נוצרנו בעבורו וכו'

תכלית המציאות כולו עליונים ותחתונים הוא האדם האמיתי וזה וזה אמנם נעשו ובאו לצורך גבוה והוא התכלית האחרון וכו' ובבראשית רבה אמר ר' בניה, העולם ומלואו לא נברא אלא בזכות התורה, שנאמר יי' בחכמה יסד ארץ וגו', הרי בארו שתכלית הבריאה התורה שהיא העבודה, וצריך אל עובד השלם הוא משה העבד הנאמן ע"ה. והכל להשלים סוף המחשבה העליונה, וכו'.

На это указывает пророчество Йирмея: «Так сказал Бог: Если бы не союз Мой «днем и ночью», то и законов небес и земли не установил бы». Это значит: Если бы не Тора, о которой сказано: «Пусть не отойдет эта книга Торы от твоих уст, и тверди ее днем и ночью» (так объясняют наши мудрецы), – то и законов небес и земли (не установил бы Я), то есть не сотворил бы мир и все, что в нем есть...

11. Рамхаль. Дерех Ашем, гл.2

2. Но Его мудрость постановила, что для того, чтобы это благо стало совершенным, следует, чтобы наслаждающийся им был владельцем этого блага; то есть – тем, кто сам приобретает это благо, а не тем, кому это благо сопутствует случайным образом. И пойми, что это называется некоторым уподоблением, по мере возможного, совершенству Всевышнего. Ибо Всевышний совершенен Сам по себе и не по воле случая, но со стороны истинности Его сущности обязательны в Нем совершенство и отсутствие недостатков.

Конечно, не может быть в ком-либо другом, кроме Бога, чтобы истинность его сущности сама по себе обязывала бы в нем совершенство и отсутствие недостатков. Но, чтобы какое-то творение хоть немного уподобилось этому, оно должно, по крайней мере, само приобретать совершенство, не обязательное со стороны его сущности, и само устранять в себе недостатки, которые были бы в нем возможны. Поэтому Творец создал аспекты совершенства и недостатка, и сотворил создание, в котором была бы одинаковая возможность обоих. Всевышний дал этому созданию средства, с помощью которых оно приобретет себе совершенство и устранит недостатки. И тогда можно будет сказать, что это создание уподобилось, насколько это для него возможно, своему Творцу, и оно будет достойно приобщиться к Нему и наслаждаться Его благом...

4. Для того, чтобы все это стало возможным, должны существовать различные факторы совершенства и недостатка. Вышеупомянутое создание должно иметь способность и возможность приобретать совершенство и устраняться от недостатков, и должны существовать для него средства для приобретения этого совершенства. Для всего этого непременно должны быть в Творении различные и многочисленные элементы и разнообразные отношения между ними. И создание, предназначенное для этого великого дела – приобщения к Всевышнему, будет названо основным в творении, а все остальные объекты будут не чем иным, как способствующими с какой-то стороны или в каком-то аспекте его преуспеванию и достижению им цели. Поэтому они назовутся второстепенными по отношению к этому вышеупомянутому основному созданию.

5. Поистине, этим основным созданием является человек. Все же остальные творения, как более низменные, так и более высокие, чем он, существуют только для него. И все они, во всех своих многочисленных и различных аспектах, которыми следует их наделить, существуют для того, чтобы создать для человека соответствующую среду.

וכבר נחמו בדברי הנבואה ענין זה אמר ירמיה ע"ה, כה אמר יי' אם לא בריתי יומם ולילה חקות שמים וארץ לא שמת. יאמר אם לא בשביל התורה שנאמר בה לא ימוש ספר התורה הזה מפיו והגית בו יומם ולילה, כדרז"ל חקות שמים וגו' כלומר לא נברא העולם ומלואו וגו'.

11. רמח"ל, דרך השם, ח"א פ"ב

ב. ואולם גזרה חכמתו, שלהיות הטוב שלם, ראוי שיהיה הנהנה בו בעל הטוב ההוא. פירוש – מי שיקנה הטוב בעצמו, ולא מי שיתלוה לו הטוב בדרך מקרה. ותראה שזה נקרא קצת התדמות, בשיעור שאפשר, אל שלימותו ית'. כי הנה הוא ית"ש שלם בעצמו, ולא במקרה, אלא מצד אמתת ענינו מוכרח בו השלימות ומשוללים ממנו החסרונות בהכרח. ואולם זה אי אפשר שימצא בזולתו, שיהיה אמתתו מוכרחת לו השלימות ומעדרת ממנו החסרונות. אך להתדמות לזה במקצת, צריך שלפחות יהיה הוא הקונה השלימות שאין אמתת ענינו מוכרח לו, ויהיה הוא מעדיר מעצמו החסרונות שהיו אפשריים בו. ועל כן גזר וסידר שיבראו עניני שלימות ועניני חסרון, ותברא בריה שיהיה בה האפשרות לשני הענינים בשהו, ויותנו לבריה הזאת אמצעיים שעל ידם תקנה לעצמה את השלימות ותעדיר ממנה את החסרונות, ואז יקרא שנתדמית במה שהיה אפשר לה לבוראה, ותהיה ראויה לידבק בו ולהינות בטובו וכו'.

ד. והנה לשיהיו במציאות, הענינים השונים האלה של שלימות וחסרון שזכרנו, ותמצא הבריה שזכרנו בתכונה שהיא צריכה להיות, פירוש – באפשרות לשני הענינים וביכולת עליהם, שיקנה השלימות ויעדר מן החסרונות, ושימצאו לו האמצעיים לדבר הזה, פירוש – לקנות זה השלימות, הנה ודאי שפרטים רבים ושונים צריך שימצאו בבריה, ויחסים רבים בין הפרטים האלה, עד שיצלח התכלית המכוון בה. ואולם הבריה אשר התעתדה לענין הגדול הזה, דהיינו לדביקות בו ית' כמ"ש, היא תקרא העיקרית שבכל הבריה, וכל שאר מה שימצא במציאות לא יהיה אלא עוזר באיזה צד או באיזה בחינה אל התכלית לשיצלח וימצא, ועל כן יקראו טפלים לבריה העיקרית שזכרנו: ה. אך הבריה העיקרית באמת היא המין האנושי, וכל שאר הנבראים בין הגבוהים ממנו ובין השפלים ממנו, אינם אלא בעבורו להשלמת ענינו, לפי כל הבחינות הרבות והשונות הראויות לימצא בהם.

12. Рамхаль. Даат Твунот

12. רמח"ל, דעת תבונות

16. ...для чего Творец пожелал создать творения?...

18. СКАЗАЛ РАЗУМ: То, что доступно здесь нашему пониманию – это то, что Всевышний есть совершенное добро, а свойство добра – нести добро другим. В этом замысел Всевышнего: сотворить создания, чтобы нести им добро. Ведь если нет того, кто получит добро, нет благодаяния. Однако для того чтобы добро было совершенным, как Он знал в своей непостижимой мудрости, создания должны заслужить добро своим трудом. Только тогда они станут истинными хозяевами добра, и не будет у них стыда, как у получающих милостыню. Об этом сказано (Иерусалимский Талмуд, Орла 1:3): «Тот, кто ест чужое, стыдится посмотреть в лицо дающему»...

20. Из предисловия, сделанного нами, следует, что объектом нашего исследования, требующим глубокого размышления, является несовершенство, изначально заложенное в творении, и его исправление. Необходимо понять природу этого несовершенства и его следствия, и в чем заключается исправление Творения, и каковы пути этого исправления и его последствия...

24. СКАЗАЛ РАЗУМ: Что представляет собой искомое совершенство, очевидно, как из Писания, так и из логических рассуждений. Суть его проста: близость человека к Всевышнему и наслаждение постижением славы Творца без каких-либо преград и препятствий. Вот как написано об этом в Танахе: «Тогда насладишься в Господе» (Йешаяу 58:14), «Сядут праведные перед лицом Твоим» (Псалмы 140:14), «Полнота радостей перед Тобой» (Псалмы 16:11). И есть еще много подобных мест, они на каждом шагу в словах пророков и писаниях, открой книги и увидь. И в словах мудрецов ты увидишь это: «Нет в будущем мире ни еды, ни питья, – только праведники, увенчанные коронами, наслаждаются сиянием Шехины» (Брахот 17а). И, рассуждая, ты придешь к тому же. Душа человека – как бы часть самого Всесильного, и все, к чему она стремится, – вернуться к своему источнику и постичь его. Такова природа любого порожденного объекта – стремиться к породившему его, и нет ему покоя, пока не достигнет этого. И хотя, будучи погружены в недостатки, мы не в состоянии прочувствовать, как проявится причастность к Творцу и что такое постижение Его, сами недостатки могут быть поняты нами. Так же как совершенство – причастность к Творцу, так недостатки – удаленность от Него и любые преграды, стоящие между нами и Ним, благословен Он. Это преграды, из-за которых невозможна близость в той степени, в которой она будет возможна после их устранения. Это, собственно, и есть несовершенство, которое мы должны стараться устранить, стремясь к совершенству...

34. СКАЗАЛ РАЗУМ: Теперь, если обратимся ко всем деяниям Всевышнего: к тем, что уже произошли с момента появления человека на земле, и к тем, что обещаны нам через пророков в будущем, то увидим, что то, что прояснится нам в результате всего в полной ясности, – безраздельность единства Всевышнего. Ведь очевидно, что остальные аспекты неисчерпаемого совершенства Творца не могут быть прояснены для нас вообще, так как нет у нас средств, чтобы постичь их. Например, известно, что Он

(טז). למה רצה הבורא ב"ה לברוא נבראים?...

(יח) אמר השכל – מה שנוכל להשיג בענין זה הוא, כי האל ית"ש הוא תכלית הטוב ודאי. ואמנם, מחק הטוב הוא להטיב, וזה הוא מה שרצה הוא ית"ש – לברוא נבראים כדי שיוכל להטיב להם, כי אם אין מקבל הטוב אין הטבה. ואמנם, כדי שתהיה ההטבה הטבה שלמה, ידע בחכמתו הנשגבה שראוי שיהיו המקבלים אותה מקבלים אותה ביגיע כפם, כי אז יהיו הם בעלי הטוב ההוא, ולא ישאר להם בושת פנים בקבלם הטוב, כמי שמקבל צדקה מאחר. ועל זה אמרו (ירושלמי ערלה פ"א, ה"ג), "מאן דאכיל דלאו דיליה בהית לאסתכולי באפיה":

(כ) מן ההקדמה אשר הקדמנו יצא לנו שרש גדול להתבונן עליו, והוא ענין החסרון ושלמותו. כי עתה צריך לדעת מהו החסרון, ומהו תולדותיו, ומה הוא תקונו שתשלם בו הבריאה, ואיזה דרך העשות התיקון הזה, ומה הם תולדותיו:

(כד) אמר השכל – השלמות הזה פשוט הוא מן המקרא ומן הסברא; והוא, שיהיה האדם מתדבק בקדושתו ית', ונהנה מהשגת כבודו בלי שום מונע מפריד ומעכב. איבעית אימא קרא (ישעיה נח, יד), "אז תתענג על ה'", (תהלים קמו, יד), "ישבו ישרים את פניך"; (שם טז, יא), "שובע שמחות את פניך" וכו', ואחרים כאלה רבים עד מאד, הלא המה בכל פינות דברי הנביאים והכתובים, גלויים לכל העמים, דרשו מעל ספר ה' וקראו. ובדברי רז"ל (ברכות יז ע"א), "העולם הבא אין בו לא אכילה ולא שתיה וכו', אלא הצדיקים יושבים ועטרותיהם בראשיהם ונהנים מזיו השכינה". איבעית אימא סברא, הנשמה אינה אלא חלק אלוה ממעל, הנה אין תשוקתה ודאי אלא לשוב ולדבק במקורה ולהשיג, כטבע כל עלול החושק לעילתו, ואין מנוחתה אלא כשתשיג את זה. אך מה יהיה ההתדבקות הזה, ומה ההשגה הזאת – אנו אין לנו כח להבין אותו כל עוד היותנו בתוך החסרונות. אבל מזה אנו מבחינים חסרונותינו, כי כמו שידענו שהשלמות הוא ההתדבקות הזה, כן נדע שהחסרונות הם כל הריחוק מזה, והמניעה המתמצעת בינותינו ובינו ית"ש, שבעבור זה אי אפשר לידבק בו כמו שנתדבק אחרי אשר תעבור המניעה, וזהו החסרון שאנו צריכים להשתדל להעביר ממנו, ולקנות השלמות אשר זכרנו וכו'.

(לד) אמר השכל – עתה כשנשיב אל לבנו כל סדרי מעשיו ית', כל המעשה הגדול אשר עשה מני שים אדם עלי ארץ, וכל אשר הבטיח לנו לעשות ע"י נביאיו הקדושים, הנה מה שמתברר לנו מכל זה בירור גמור – הוא עוצם יחודו יתברך. ותראי שכל שאר מעלות שלמותו הבלתי בעלת תכלית אינם מתבררים אצלנו כלל, שאין בנו כח להשיג אותם. דרך משל, ידענו שהוא חכם, אבל לא השגנו סוף

мудр – но не постичь нам всей глубины мудрости Его; известно, что Он знающий, но недоступна нам глубина знаний Его. Поэтому наши благословенной памяти мудрецы сказали: «Ты мудр, но неизвестной нам мудростью, Ты понимаешь, но неизвестным нам пониманием» (*Тикуней Зоар*). И поскольку эти аспекты непостижимы, выходит, что нам запрещено их исследовать. О подобных же исследованиях сказано: «В непостижимом для тебя не ищи новых знаний, скрытое от тебя не исследуй» (Хагига 13а)...

А вот единство, напротив, может открыться нам и проявиться во всей полноте. И отсюда вытекает, что недостаточно того, что оно проясняется нам, но мы обязаны внедрить это знание в сердце, дабы оно укоренилось там прочно, без всяких сомнений. И это заповедал нам Моше от имени Всемогущего: «И познай в тот день, и внедри в свое сердце, что Создатель – это Всесильный, на небе вверху и на земле внизу: нет другого». И уста самого Всевышнего свидетельствуют и провозглашают, что все выходящее из всех великих круговоротов событий, происходящих по воле Всевышнего в мире, есть раскрытие Его абсолютного единства. Как сказано в книге Дварим (32:39): «И увидите тогда, что Я – это Я, и нет силы, помимо Меня». А сказано это было в завершение описания всего круговорота событий, которому предназначено свершиться в мире, ведь именно этому посвящена песня «Азину...», как подтвердил сам передавший нам писание, и венчают ее слова «И увидите тогда, что Я – это Я...». И об этом сказано однозначно у пророка Йешаяу: «Ради того, чтобы узнали вы и поверили Мне, и поняли, что это Я. До Меня не было другой силы и после Меня не будет. Я – Всесильный, и нет спасителя, кроме Меня»... И также: «Ради того, чтобы узнали от востока и до запада, что нет никого, кроме Меня, Я – Всесильный, и нет другого. Образующий свет и сотворивший тьму, делающий мир и сотворивший зло, Я – Всевышний, делающий все это». Как видишь, неоднократно повторяется форма обращения «Ради того, чтобы узнали...», «ради того, чтобы узнали и поняли...». Очевидно, воля Его в том, чтобы узнали мы это полным и осмысленным знанием. И суть торжества, обещанного Им Израилю, – раскрытие единства Его на глазах у всех. И упоминания об этом неисчислимы в словах пророков: «И возвысится один только Всевышний в тот день»; «И будет Всевышний Царем... В этот день будет Всевышний един, и имя Его едино» (Зехария 14:9)... И, в конце концов, это то, о чем свидетельствуем мы каждый день, постоянно: «Слушай Израиль, Бог – Всесильный наш, Бог – один!».

Выходит, что раскрытие Его единства и есть то, чего хочет Высшая воля; в соответствии с этим намерением Он установил законы для созданных Им. А весь круговорот событий в этом мире – это именно то, что необходимо для достижения названной конечной цели. И можно сказать, что весь мир и все, что мы в нем можем понять, базируется на идее совершенного единства Создателя, которое Он хочет продемонстрировать перед глазами всех созданий. Следовательно, если понять, от чего зависит раскрытие единства Его, то поймем все законы творения, их порядок и их основу.

И еще увидим, как из желания Всевышнего именно таким образом построить мир и управлять им рождается все движение,

чкמתו; ידענו שהוא יודע, ולא השגנו ידיעתו. ועל כן אמרו ז"ל (תפלת אליהו, תיקוני זוהר, הקדמה שניה), "אנת הוא חכים, ולא בחכמה ידיעא, אנת הוא מבין, ולא בבניה ידיעא". וכיון שאין אנו יכולים להשיג המעלות האלה, נמשך לנו מזה איסור החקירה בהם, כי על כל כיוצא בזה נאמר (חגיגה יג.), "במופלא ממך אל תדרוש, במכוסה ממך אל תחקור"; וכן אמרו (ספר יצירה, פרק א), "אם רץ לבך – שוב למקום":

אבל יחודו, אדרבא, זה מתגלה ומתברר לנו בירור גמור. ונמשך לנו מזה שלא די שהוא מתברר לנו, אלא שחייבים אנחנו להשיב אל לבנו הידיעה הזאת, לתקוע אותה בלבבנו בישוב גמור בלי שום פקפוק כלל. והוא מה שמצוינו משה רבנו ע"ה מפי הגבורה (דברים ד, ט), "יודעת היום והשבות אל לבבך כי ה' הוא האלהים בשמים ממעל ועל הארץ מתחת אין עוד". ופי עליון מעיד בעצמו ומודיע כי כל הנלקט מכל מסיבותיו הגדולות אשר הוא מתהפך בעולמו, הלא הוא גילוי יחודו הגמור הזה; כענין אמרו (דברים לב, ט), "ראו עתה כי אני אני הוא ואין אלהים עמדי", ומקרא זה נאמר אחר שכלל כל סיבוב הגלגל, שהיה עתיד ומזומן להיות סובב בעולם, שנכלל הכל בדברי השירה ההיא של האזינו, וכמו שפשטן של כתובים עצמן מוכיח, והנה חותם החזון שלו חתם בלשון הזה, "ראו עתה כי אני אני הוא" וגו'. ובדברי הנביא ישעיה נתבאר בהדיא (ישעיה מג, י א), "למען תדעו ותאמינו לי ותבינו כי אני הוא, לפני לא נוצר אל ואחרי לא יהיה. אנכי אנכי ה' ואין מבלעדי מושיע"; וכמו שכתוב (ישעיהו מה, ו ז), "למען ידעו ממזרח שמש וממערבה כי אפס בלעדי אני ה' ואין עוד. יוצר אור ובורא חשך עושה שלום ובורא רע, אני ה' עושה כל אלה". והנה "למען ידעו", "למען תדעו ותבינו" כתיב, משמע שרוצה שנדע בידיעה והבנה. ותכלית כל ההצלחה שהוא מבטיח לישראל הוא התברר יחודו לעיני הכל. ודבר זה נזכר פעמים אין מספר בדברי הנביאים ע"ה (ישעיהו ב, יא), "ונשגב ה' לבדו ביום ההוא"; (זכריה יד, ט), "והיה ה' למלך וגו' ביום ההוא יהיה ה' אחד ושמו אחד"; וסוף דבר, הלא זה עדותנו בכל יום תמיד (דברים ו, ד), "שמע ישראל ה' אלהינו ה' אחד":

ונמצא, שגילוי יחודו זה הוא מה שרצה בו הרצון העליון, ועל פי כונה זאת חקק חוקות נבראיו; וכל המסיבות אשר לגלגל וסבב, הם מה שצריך כדי לבא לתכלית הזה. והנה נוכל לומר שכל העולם ומלואו, וכל אשר נוכל להתבונן בו, הכל תלוי ועומד על ענין שלימות יחודו ית' שרצה לגלות בפועל לעיני הנבראים האלה. ויולד מזה שכאשר נבין גילוי יחודו זה במה תלוי, נבין גם כן חוקות הנבראים האלה, איך הם מסודרים, ועל מה הם עומדים:

ותראי עוד לפנינו בס"ד איך כשרצה הרצון העליון לבנות עולמו ולהגות על ענין זה – מזה נמשך, ונולד

упомянутое нами ранее, т.е. несовершенство человека, и восполнение его служения, и получение им награды – все, что было бы невозможным, будь порядок мироздания иным...

Теперь ты видишь, что если бы целью Всевышнего было раскрыть другие составляющие Его совершенства, то, поскольку все они являются только добром, и их суть – исключительно в существовании добра, сотворению зла для их раскрытия не было бы места. Но так как цель Его – раскрытие единства, в определении которого есть отрицание зла, то сотворение зла становится возможным. Отрицая безусловность Его существования и наличие у Него власти, зло служит полному раскрытию всех аспектов единства. Важно не впасть в заблуждение, подумав, что для выяснения мудрости необходимо показать глупость, а для выяснения доброты – жестокость, как будто невозможно распознать понятие, не прибегнув к его противоположности! Пойми, что для понимания достоинств добра необходимо понимание достоинств как таковых, а отрицание их противоположностей относится не к определению самих достоинств, а только к определению единства, которое по сути своей заключается в отрицании чего-либо, кроме Творца.

כל ההילוך הזה שזכרנו, דהיינו חסרון האדם, ושלמות עבודתו, וקיבול שכרו, מה שלא נמשך משום סדר אחר וכו'.

עתה הנך רואה, שאם היה רוצה הקב"ה לגלות כל שאר מעלות שלמותו, כיון שהם כולם רק מעלות של טוב – אין בגדרם אלא קיום הטוב, ולא היה שייך בגילויים עשיית הרע. אך ברצותו לגלות היחוד, שבגדרו יש שלילת הרע, הנה שייך לעשות הרע, ולשלול אותו מן המציאות המוכרח והשליטה, כדי שיהיו כל חלקי הגדר מתגלים היטב. ואל תטעי לומר שגם לתת ביאור לחכמה צריך להראות הסכלות, וכן לבאר החסידות צריך להראות האכזריות, כי אין הפך ניכר אלא מהפכו; כי צריך להבין שכל מעלות הטוב אין לנו להבינם אלא מעלות הטוב לפי מה שהוא טוב, ושלילת ההיפך של המעלות ההם אינם בכלל גדר המעלות ההם הטובות, אלא כולם כאחד נכנסים תחת גדר היחוד, שהוא שלילת כל מה שהוא זולתו:

13. Рав Х. Фридендер. Примечания к Даат твунот

Рамхаль говорит, что центральная ось творения – раскрытие единства, и что именно в этом предназначение всего созданного. Выше объяснялось, что творение создано для того, чтобы было кому получать добро. Ведь Всевышний раскрыл качество своей доброты, а свойство добра – нести его другим. Две этих цели (первая – раскрытие единства, и вторая – создание мира, чтобы нести ему добро,) неразрывно связаны между собой. Намерение, заложенное в Творении, – нести добро созданным, а способ несения добра – раскрытие Его единства, поскольку только это дает возможность добру быть совершенным – так, чтобы оно было получено созданиями в заслугу, посредством служения, а не как подарок. Ведь раскрытие единства создает возможность для появления недостатков, а они, в свою очередь, дают место служению, как объяснено выше. Таким образом, из раскрытия единства вытекают три последовательных следствия: 1) Необходимость недостатков; 2) Возможность служения человека – тем, что он восполняет себя и раскрывает единство Творца; 3) Получение награды, которое, по сути, входит в раскрытие единства, поскольку человек в соответствии со степенью своей близости к Всевышнему насладится раскрытием единства. И посредством все большего и большего постижения раскрытия этого единства будет происходить бесконечное возвышение в будущем мире.

14. Рамхаль. Питхей хохма вэдаат

Три вида знания, одно глубже другого, есть в истинной мудрости. И все они следуют из знания намерения Всевышнего при создании мира.

Намерение поверхностное заключается в том, что Творец создал мир, чтобы проявить атрибуты, благодаря которым Он называется Милосердным, Милостивым, Сдерживающим гнев и т.д.

Второе знание о намерении – это то, что Творец создал мир, чтобы принести созданиям совершенное добро. Причем, чтобы они получили его заслужено, а не «в подарок». Поэтому установил Он весь великий порядок, при котором, в конце концов, за злом следует добро и исчезает «другая сторона» [источник зла], а святость восполняется, и тогда все получают по заслугам. И также иногда необходима власть «другой стороны» или народов мира до того, как очистится Израиль. Этим обусловлено то, каким образом действуют все Его качества. И тот, кто не пришел к этому знанию, – не понимает ничего.

Третье знание о намерении – это чудесное знание того, что Создатель хотел раскрыть Свое единство, показать, что «Я первый и Я последний» и что проклятие в любом случае обернется благословением, а все зло обернется добром. Это смысл сказанного: «Возблагодарю Тебя за то, что гневался на меня». От-

сюда следует знание *сфирот*, которые возвращаются к Высшему единству Бесконечного. И знание это почти не распространено в нашем поколении. А ведь на самом деле, это основа веры Израиля – знать единство Создателя. Для постижения этого знания необходим тяжелый труд. И тот, кто постиг, – тот понимает все аспекты мудрости во всей их глубине. А тот, кто не постиг по крайней мере второго аспекта этого знания, не понимает ничего.